

От гедонизма и аномии через алкоголь и наркотики к экстатическим псевдохристианским религиозным группам: трезвость любой ценой? Сообщение 4.

КАКЛЮГИН Н.В. к.м.н., врач психиатр-нарколог, руководитель общественной организации «Доброе сердце. Кубань»;
e-mail: psihodocor@narod.ru

В соответствии с информацией, изложенной в аннотации к Государственной программе «Противодействие незаконному обороту наркотиков», утверждённой Правительством Российской Федерации 15.04.2014 г., несмотря на доступность оказания медицинской помощи по профилю «наркология», эффективность общегосударственных усилий в прекращении незаконного потребления наркотиков остается недостаточной. Согласно данным федерального статистического наблюдения в Российской Федерации в 2012 г. число больных наркоманией, находящихся в ремиссии от 1 до 2 лет, составило 8,8 на 100 больных среднегодового контингента и только 2,3 больных наркоманией на 100 больных среднегодового контингента снимаются с диспансерного наблюдения в связи со стойкой пятилетней ремиссией. По данным разработчиков подпрограммы 3 «Комплексная реабилитация и ресоциализация лиц, потребляющих наркотические средства и психотропные вещества в немедицинских целях» Государственной программы «Противодействие незаконному обороту наркотиков», в 2012 г. в стране действовало 3 государственных медицинских наркологических реабилитационных центра — самостоятельных учреждения, в которых было развернуто 130 реабилитационных коек. Кроме того, на базе специализированных учреждений (наркологических и психиатрических) развернуто 8 реабилитационных отделений, имеющих статус реабилитационных центров, и 85 реабилитационных отделений. Суммарный коечный фонд этих подразделений в 2012 г. составил всего 2111 коек. Большинство существующих наркологических учреждений в России ограничиваются лишь проведением детоксикационных мероприятий, что явно недостаточно для достижения длительных ремиссий заболевания. При этом улучшение психического состояния здоровья населения на основе повышения доступности качественной реабилитационной помощи, установление мер социальной поддержки по организации оказания помощи лицам, страдающим социально значимыми заболеваниями, является целью государственной политики Российской Федерации в области здравоохранения, определённой ФЗ №323 от 21.11.2011 г. «Об основах охраны здоровья граждан РФ», Государственной программой развития здравоохранения Российской Федерации (Распоряжение Правительства РФ №2511-р от 24.12.2012 г.) и Концепцией развития здравоохранения Российской Федерации до 2020 г. (Распоряжение Правительства РФ №1662 от 17.11.2008 г.). Разработка и внедрение инновационных программ социальной реабилитации лиц с наркотической зависимостью является актуальной задачей и в связи с ростом потребления населением так называемых «синтетических», «дизайнерских» наркотиков, оказывающих выраженный психотропный эффект и способствующих развитию тяжелых психических расстройств и соматической патологии. Очевидно, что такого рода программы должны базироваться на результатах современных социально-психологических и антропологических исследований, международном научно обоснованном опыте их реализации, доказанной эффективности и не допускать деструктивного воздействия на психический и социальный статус реабилитируемых лиц. Автором исследованы исторический, психолого-психиатрический, культуральный, социологический и геополитический аспекты феномена неопятидесятнического (харизматического) религиозного движения, которое претендует в России на статус наиболее успешного проекта реализации социально ориентированных программ в сфере реабилитации и ресоциализации лиц, потребляющих наркотические средства и психотропные препараты в немедицинских целях.

Ключевые слова: аномия, гедонизм, синтетические наркотики, неопятидесятники, харизматическое движение, «евангельские христиане», индоктринация, вербовка, реабилитация, ресоциализация, трезвость, Национальная система реабилитации и ресоциализации лиц, потребляющих наркотические средства и психотропные вещества в немедицинских целях

Основные элементы протестантского вероучения в условиях неопятидесятнического (харизматического) «пробуждения»

Наиболее характерные черты современного пятидесятнического, равно как и неопятидесятнического (харизматического) вероучения выразил кратко, но ёмко, в ряде положений, показываю-

щих, как конкретные элементы вероучения и особенности развития движения формируют протестантскую идеологию в России, упоминаемый мной выше один из ведущих современных российских исследователей пятидесятничества и его харизматического ответвления — неопятидесятничества — Роман Николаевич Лункин.

Во-первых, это движение декларирует свою приверженность демократическим идеалам, но, вместе с тем, основываясь на богословии духовных даров, вырабатывает свои собственные требования к государству и обществу. От государства как «богоустановленного института» пятидесятничество требует соблюдения демократии, а значит и свободы для распространения своих идеалов через проповедь и общественное служение.

Во-вторых, экономические воззрения протестантизма предполагают свободу рыночной системы и основываются на ней. Несмотря на противопоставление своих ценностей идеалам массового потребительского сознания, пятидесятники в рамках различных трактовок теологии «процветания» проповедают необходимость личного коммерческого успеха в жизни христианина, приобретения материальных средств и ценностей, как «благословений». По сути, здесь мы имеем некое потворство современной экономической системе, проповедующей так называемый культ потребления. Можно сказать, что такой околорелигиозный псевдохристианский, вводящий регулярно в трансовые и другие изменённые состояния сознания и при этом искажающий ценностные ориентации продукт является предтечей общемировых глобализационных процессов, уничтожающих традиционную духовно-нравственную составляющую этнических культур.

Здесь нужно отметить, что для православного мировоззрения позиция о прямой связи наличия материальных ценностей и духовных даров категорически неприемлема и даже более того, считается по сути антихристианской, то есть, противоположной христианскому мировоззрению.

В-третьих, будучи порождением демократической общественной системы Нового Света, или другими словами США, в момент своего зарождения и становления, пятидесятники наиболее активно приспосабливаются к требованиям властных структур в тоталитарных и пост-тоталитарных развивающихся обществах. Стремление избежать конфликта с государственной властью сочетается в пятидесятничестве с отстаиванием демократических свобод и открытостью к диалогу с властью вплоть до начала гонений. Однако в период репрессий в их среде обостряются переживания прихода скорого «конца света» и появляются пророчества о нем, подчёркивающие антихристианскую суть тоталитарной власти в том или ином начинающем блокировать их деятельность государстве вместе с необходимостью подстраиваться под веяния времени. О том, что их начинают преследовать, говорят, что Иисус также был гоним и предупреждал, что Вас (христиан) будут гнать, так

что будьте просты как голуби и мудры как змеи. Что они и делают.

В-четвёртых, рост численности и влияния пятидесятнических церквей обуславливается не только экономическим мировоззрением этого движения, но и кризисом традиционных христианских церквей и в целом местных коренных этнических религий.

Кризисом, который во многом обусловлен кризисом государственной политики в этой сфере 90-х годов прошлого века. Это, в общем-то, и привело к эпидемическому росту алкоголизма и наркомании в стране. Что способствовало в свою очередь невиданному ранее росту торговцев трезвостью, предлагающих взамен очень дорогую цену — мощнейшую психологическую и духовную зависимость, в православии именуемую прелестью, а проводимые ими массовые экстатические «богослужения» — проявлениями одержимости.

Причины бурного распространения в России неопятидесятнического харизматического религиозного движения и создаваемых его членами «реабилитационных» центров для лиц, допускающих немедицинское потребление наркотических средств и психотропных препаратов

Отсутствие контроля со стороны государственных надзорных служб в то время обусловило уже в наши дни резкий всплеск создания псевдореабилитационных структур, являющихся на самом деле вербовочными пунктами адептов многотысячной армии нетрадиционных религиозных движений, которая с каждым годом все больше и больше расширяет границы своего влияния. И, в первую очередь, на общественно-политические процессы, в том числе и на территории Российской Федерации.

Ещё в 1997 г. была утверждена Концепция национальной безопасности Российской Федерации, где уже во весь голос говорилось о необходимости нейтрализации такого социально опасного явления, как «религиозный экстремизм», о катастрофическом снижении «духовно-нравственного потенциала общества», о «...культурно-религиозной экспансии сопредельных государств на российскую территорию». Однако, дальнейших адекватных масштабам проблемы охранительных шагов тогда, к сожалению, сделано не было.

В новую редакцию российской Концепции национальной безопасности 2000 г. вошла ключевая фраза: «...противодействие негативному влиянию иностранных религиозных организаций и миссионеров». А основным лейтмотивом прозвучали слова: «Обеспечение национальной безопасности Российской Федерации включает в себя также защиту культурного, ду-

ховно-нравственного наследия, исторических традиций и норм общественной жизни...».

В 2009 г. была принята Стратегия национальной безопасности до 2020 г. В ней уже об идущей извне культурно-религиозной экспансии речи нет, хотя, безусловно, этот вопрос с повестки дня не снят и даже более того — с каждым годом становится все насущнее.

Причины популярности неопятидесятилетнего харизматического религиозного движения в России объяснил в своей диссертационной работе тот же Роман Лункин [76], который, в частности, отметил, что «религия в конце XX века развивалась в контексте «кризисного поля»: постиндустриальное демократическое общество на Западе становилось все более секуляризованным (то есть бездуховным), а экспансия информационных технологий, культ коммерческой выгоды создавали общество, в котором, казалось бы, любая вера должна быть вытеснена на обочину общественной жизни перед лицом «экономических чудес». Пятидесятники сумели уловить веяния времени, они нашли адекватные ответы на социально-экономические и культурные проблемы в то время, когда большинство традиционных церквей в мире теряют в численности и переживают время стагнации. Российское общество не является исключением. Аналогичные процессы, связанные с изменениями в религиозной жизни, с переоценкой экономических и культурных ценностей, происходят и в России. Ситуация, сложившаяся в постсоветский период, стала так же, как и во многих других странах мира, в определённой мере, почвой для распространения и укрепления пятидесятничества... которое, с одной стороны, стремится стать «харизматичной» частью любого направления христианства, с другой, — пользуется преимуществами культурной и экономической глобализации, а также последствиями духовных и социальных кризисов».

В настоящее время мы становимся свидетелями того, как в современном секулярном, стремящемся к освобождению всех сфер личной и общественной жизни от влияния религии обществе, происходит мощное подавление определяющего влияния традиционных религий, трансформируются представления о духовности и религиозности, формах их представления в культуре, что ведёт к кризисным, негативным явлениям в сфере духовной жизни и нравственности, в том числе в виде резкого роста новоявленных «гуру» и проповедников мистических культов. При этом в контексте секуляризованной, бездуховной культуры утрачиваются ориентиры чёткого различия добра и зла, искажаются смысло-жизненные ориентиры. Все чаще человек не ощущает теплой сердечной поддержки близких, занятых своими проблемами, и, не имея установки на реализацию успешных социально-ори-

ентированных проектов во взаимодействии с единомышленниками, остается один на один со своим одиночеством.

Важно понимать, что неотъемлемым условием духовного, а как следствие, и психического здоровья нации является идентификация гражданина со своим народом, государством и его интересами. Депатриотизация общественного сознания, плоды которой уже наблюдаются в настоящее время, сказывается в утрате значительной долей россиян ощущения национального достоинства и гордости, в формировании и акцентировании под влиянием деятельности средств массовой информации и поведения части элиты комплекса национальной неполноценности. Это проявляется в некритическом восприятии многими россиянами западных ценностей и норм поведения, чуждых отечественной культуре, среди которых уже упоминаемый мной ранее гедонизм занимает одно из ведущих мест.

Век материализма и гедонизма, поиска чувственных удовольствий люди теряют способность к холодному логическому мышлению и спокойному размышлению. Ищут в сенсациях какого-нибудь потрясающего чувства. Реклама также всецело основывается на работе с чувственными переживаниями человека. Теперь и на уровне религии также стала популярна некая чувственная прелесть: это религиозное чувство, ощущение счастья, погружение во внутренние радости (неопятидесятники-харизматики именуют такое состояние «чувством Божьего присутствия» или «даром Святого Духа»), щекощущие чувства чудесные происшествия (харизмы, исцеления...). Вся религия для людей теперь в первую очередь — выражение религиозных чувств, происходящих из подсознания. Другие ищут физических или моральных исцелений. Для них неопятидесятилетнее харизматическое религиозное движение является средством решения психических проблем или иных личных трудностей. Ищут, прежде всего, самоудовлетворения. То есть, потворства тому же гедонизму.

На этом пути, как отмечает доктор психологических наук, профессор, член-корреспондент Российской академии образования, заведующий кафедрой общей психологии МГУ имени М.В. Ломоносова Б.С. Братусь, «Бог — даже неочерченный, сугубо протестантский, либо теряется вовсе, либо становится «своим парнем», этаким членом тренинговой группы общения. Вместе с этим уходят сакральность и тайна, духовный компонент развития».

Как совершенно точно отметил в своей аналитической работе, посвящённой изучению современного неопятидесятилетнего (харизматического) религиозного движения, польский католический священник Карл Штеллин, в этом смысле харизматия столь же при-

влекательна как религиозные течения Востока (дзен-буддизм, йога и т.п.). А если сравнить свидетельства участников харизматического движения со свидетельствами, например, участников рок-концертов («AC/DC», «Pink Floyd», «Scorpions», «Metallica» и пр.) или выступлений популярных танцевальных коллективов, модных диск-жокеев, то можно констатировать, что внутренние чувства и переживания те же самые. Разница заключается только в том, что неопятидесятники-харизматы называют эти ощущения «присутствием Бога», а любители таких концертов приписывают свои ощущения счастья атмосфере в зале и способностям музыкальной группы.

При этом, мы должны понимать, что, согласно евангельскому учению, не чувства или какие-то необычайные происшествия являются мерилом духовности и общения с Богом, а христианская нравственность и доктринальное соответствие Ветхому и Новому Завету. Здесь же все перевернуто с ног на голову, приоритеты расставлены совершенно иначе. Все это ещё и называется следованием учению Иисуса Христа и в случае с наркологическими больными их реабилитацией и даже ресоциализацией... Но никогда опытные «ловцы душ» не говорят в этом случае о вербовке адептов или, говоря более научно, об индоктринации. Хотя именно это в данном случае и происходит.

Основные психологические приёмы вербовки и удержания адептов в неопятидесятнических харизматических религиозных группах и организациях, реализующих программы индоктринации («реабилитации») алко- и наркозависимых лиц

За время обучения в ординатуре и аспирантуре Государственного научного центра социальной и судебной психиатрии имени В.П. Сербского, человеком, определившим авторскую позицию в отношении подобных религиозных групп, экспериментирующих над сознанием своих адептов, многие из которых пришли к ним в надежде освободиться от алкогольной или наркотической зависимости, стал доктор медицинских наук, профессор того же Центра Сербского Федор Викторович Кондратьев. Именно ему автор обязан обретению понимания сути реализуемых уже практически на всем земном шаре программ по вербовке новых адептов религиозными экстремистами. Он считается одним из ведущих советских, а после и российских экспертов-психиатров в области оценки деятельности современных религиозных новообразований.

И здесь автор не может не предоставить ему слово. В своей опубликованной совместно с представителем нижегородской философской школы, Евгением

Новомировичем Волковым, статье «Психиатрические аспекты деятельности тоталитарных сект» он пишет об этой чрезвычайно острой проблеме современности следующее: «Деструктивные культы — это такие группы и организации, которые используют крайние и неэтичные техники манипулирования для вербовки и удержания своих членов, контролируют мысли, чувства и поведение своих приверженцев с целью удовлетворения интересов лидеров и самодовлеющей группы. Большинство из них используют религиозное прикрытие, но есть политические, коммерческие, псевдотерапевтические, восточные медитационные и даже группы по избавлению от алкоголя и наркотиков, в которых одна форма зависимости просто заменяется другой». Продолжая дальше свою мысль, соавторы пишут: «Только тогда, когда предлагаемые сектой «духовные услуги» соответствуют наиболее слабым, уязвимым местам социально-личностного склада неопифита, вербовщик получает возможность дальнейшего продвижения. Опасность подстерегает лиц, имеющих факторы риска быть завербованными в секту, когда вербовщики попадают в душевную нищу именно с тем предложением, которое является желанным для данного человека. Иными словами, у этого человека должна быть предуготовленная мотивация принять новое мировоззрение».

Именно такой мотивацией и является стремление алкоголика или наркомана прекратить своё стремительное падение «в пропасть», своё медленное самоубийство, обратившись к христианским ценностям. В силу своей малой информированности о предлагаемом им пути «спасения» и иногда и просто за неимением иной альтернативы они часто попадают в ловко расставленную ловушку, где под видом традиционного религиозного вероисповедания, славящего Иисуса Христа — Спасителя рода человеческого, активно в первую очередь работают неопятидесятники-харизматы. И психологический капкан захлопывается — зависимость обретаема. Не на уровне тела, а на высшем — психическом и духовном уровне.

У наркомана, токсикомана или алкоголика при формировании синдрома физической зависимости на телесном уровне существует осознание вреда от приёма психоактивных веществ, чему способствует выраженный абстинентный синдром при отнятии, «ломка». Зависимость здесь проявляется в том, что оперативное «хочу избавиться от «ломки» через принятие очередной дозы» преодолевает стратегическое «должен остановиться».

В случаях формирования только психологической зависимости (например, компьютерной или игровой), полное понимание её пагубности сочетается с дискомфортом состояния патологического влечения, «тяги». И здесь оперативное «хочу избавиться от возникаю-

щего психологического дискомфорта «последней игрой» преодолевает стратегический императив «должен прекратить сразу».

При всей сложности купирования этих видов зависимости, идущих с нижних уровней измерения человеческой личности, цель все же может быть достигнута, поскольку на высшем, духовном, уровне сохраняется выбранная установка долженствования.

Значительно более серьёзные проблемы возникают при развитии синдрома зависимости на духовном уровне, когда её формирование начинается с антропогенной установки «хочу» и заканчивается также внушённой установкой «должен».

Такого рода и степени тяжести проблемы особо актуальны при развитии так называемой «сектозависимости». В этом случае вербуемому вначале пытаются навязать интерес к учению организации и желание его познать. Когда это удаётся, опытные манипуляторы — «ветераны» секты пошагово формируют реальную зависимость от неё и фиксируют в сознании новообращённого адепта-неофита обязанность защищать её интересы. В результате возникает иное качество личности с полной интеграцией нового «хочу» с новым «должен». По сути, здесь начинается новая точка отсчёта в жизни человека с однозначными «хочу» служить секте и «должен» принадлежать ей. Такая закреплённая извне при помощи определённых психологических манипуляций мистического плана однозначность не только лишает вовлечённого в секту человека свободного волеизъявления, но и крайне затрудняет проведение с ним реадaptационной работы после выхода из секты.

Более подробно с этой темой читатель может ознакомиться, изучив работы доктора медицинских наук, профессора психиатрии Ф.В. Кондратьева.

При этом понятно, что своих адептов-«реабилитантов» идеологи секты ведут далеко не к свободе, как утверждают, а в психологическое и духовное рабство. А государства, где они являются гражданами — к полному подчинению через марионеточных политиков внешнему управлению государствами-партнёрами североатлантического альянса НАТО во главе с администрацией Президента США. При этом используются мощнейшие современные техники нейролингвистического программирования или, как его ещё иначе называют, — NLP.

Именно по этой причине обеспечивается такой ошеломляющий успех в тех странах, на которые нацелено данное оружие массового духовного поражения. Цифры статистики не могут не тревожить. В докладе эксперта Комиссии по проблемам национальной безопасности и социально-экономическим условиям жизни военнослужащих, членов их семей и ветеранов Общественной палаты РФ, полковника полиции

Главного управления уголовного розыска МВД России Игоря Анатольевича Потёмкина в Общественной палате Российской Федерации 22 марта 2012 г. были озвучены следующие цифры: на 2011 г. Минюстом России зарегистрировано 67 наименований централизованных религиозных организаций. Всего же с 1992 г. зарегистрировано 23 494 организаций, многие из которых пришлые. Вычтя первую цифру, нетрудно себе представить всю мощь задействованных против России ресурсов.

Далее приведем дословно часть его выступления: «Вовлечение людей в сектантскую деятельность превратилось сегодня в целую криминальную отрасль, по приблизительным сравнениям уверенно занимающую в современной России место на пьедестале криминальных призе́ров — после незаконного оборота наркотиков и оружия. В сектах человека можно использовать как раба, как сексуальную наложницу, как товар, за который можно получить выкуп, повесить на него кредит, завладеть всем его имуществом, внушив ему необходимость жить в ашраме, в братстве, экологическом поселении. Фанатично настроенных и зомбированных адептов можно использовать как орудие устрашения, устранения ставших неудобными и недовольными адептов и т. д. В большинстве случаев к пропаже людей причастны именно такие «боевики» в сектантских группах. Есть целые аналитические отделы, психологов и владеющих психоделическими практиками психотерапевтов — «ловцов человеческих душ» для сект, разумеется, за хорошие деньги, которые наловчились работать в социальных сетях, где выложена основная информация о человеке — уже предполагаемой жертве: пристрастия, мечты, психологическое состояние, профессия, достаток (где и как живёт, на чём ездит и т. д.). Все это становится тем крючком, на который как на удочку попадают «червяки» и в зависимости от всего этого — подход обработки разный. Сегодня вербовка через Интернет может достигать до 70—80% случаев.

Все начинается изда́лка: престижная работа, карьерный рост в одной из организаций, принадлежащей секте, свои красочные сайты, порталы, посвящённые духовному очищению и самосовершенствованию. Несколько часов интенсивной переписки и выгащить жертву на встречу — это уже дело техники. Остальные 20—30% вербовки приходится на обученных и часто зомбированных адептов, которые бросают работу, семью, своё привычное окружение, то есть для социума человек перестаёт существовать — отныне они миссионеры секты: одни разъезжают по регионам, другие ходят по домам, приста́ют на улицах, встречаются, ведут беседы, ищут потенциальных кандидатов, вербуют. Если такой адепт прозревает, он становится социально опасен для секты — от

него лучше всего избавиться. Поэтому с ним могут произойти несчастный случай или якобы самоубийство.

Сколько таких случаев по стране за год — точно подсчитать невозможно, но можно сказать с уверенностью — сотни за год. Есть потрясающие рассказы бывших адептов, которые каждый день ходят под дамкловым мечом, есть многочисленные факты смертей «бывших», но нет ни одного уголовного дела, доведённого до логического конца. Родственники пострадавших и сами жертвы такой «реабилитации и ресоциализации» чаще всего боятся говорить правду о том, что произошло с ними или их близкими.

Технология введения в изменённое состояние сознания и остановки мышления через глоссолалию или говорение на «иных» языках

То, что происходит с людьми в процессе проведения столь странных для обычного человека «богослужений», можно описать языком науки.

Термин *глоссолалия* (γλωσσολαλία) греческого происхождения и состоит из двух слов — глосса (γλωσσα) и лалео (λαλεω), которые означают «язык» и «говорить».

Феномену глоссолалии дают несколько определений. В общем виде это явление, характеризующееся произнесением бессмысленных слов, или словосочетаний, сохраняющих некоторые признаки речи (темп и ритм, структуру слога, относительную частоту встречаемости разных звуков), или множеством неологизмов с неправильным построением. Глоссолалия встречается у больных с некоторыми психическими заболеваниями. Может происходить в виде нарушения артикуляции, обусловленной какими-либо патологическими изменениями языка. Фонетически глоссолалия имеет сходство с лепетом, бормотанием, иностранной речью, напевом. Со стороны неискущённому зрителю это представляется сценой из какого-то фильма о жизни психиатрической клиники либо мистического триллера.

Выше уже показано, что при внимательном изучении литературы неопятидесятнических проповедников современности, а также историю религии, включая дохристианские времена, можно обнаружить, что это движение очень напоминает многие сектантские движения прошлого, которые также основывались, в первую очередь, всецело на довольно странном выделении какой-то догмы или обряда. Единственное отличие в том, что теперь выделена определённая черта, никогда так ярко не выделявшаяся прежде, а именно, говорение на «иных» языках или *глоссолалия*.

Крещение Духом Святым, которое дается, согласно учению неопятидесятников, в наше время их по-

следователям, должно сопровождаться получением каких-либо духовных даров. При этом обязательно стяжается «дар» или знамение языков, или говорение на «иных» языках. Дар языков, по версии неопятидесятников, есть следствие крещения Духом Святым — оба акта тесно связаны между собой и являются свидетельством один другого. Ничего подобного не включает в свой «символ веры» ни одна из протестантских церквей, что существенно отличает неопятидесятников харизматического толка от прочих деноминаций.

И это не только первый знак обращения в их верование или мировоззрение: согласно высшим авторитетам этого движения, такие обряды нужно регулярно повторять, а то «дух» может быть утерян. «Говорение на иных языках не есть что-то незначительное, — пишет известный американский богослов-пятидесятник Гордон Линдсей, — это великое переживание, которое может назидать и обогащать верующего на протяжении всей его жизни».

Важно отметить, что прежде был опыт глоссолалии, а потом уже рядом последователей было предложено исследовать Книгу Деяний в поисках библейского свидетельства о подобном явлении. Таким путём идеологи харизматического неопятидесятничества пришли к убеждению, что глоссолалия есть крещение Святым Духом и может быть отождествлена с новозаветным феноменом говорения на «иных» языках.

Однако, сегодня уже совершенно достоверно известно, что «говорение на языках» может быть преднамеренно вызвано с помощью профессиональных психологических приёмов: сосредоточенной групповой молитвы о ниспослании этого дара, в сопровождении суггестивных протестантских гимнов типа «Он грядет! Он грядет!», достигая своего апогея в «возложении рук», а подчас пользуясь и такими чисто физическими приёмами, как непрерывное повторение одной фразы или просто звуков, издаваемых ртом.

Один человек признается, что после «говорения на языках», как и многие другие, «я часто твержу бессмысленные звуко сочетания, пытаюсь открыть дорогу молениям на языках» и вместо того, чтобы запрячь подобные потуги пятидесятники и особенно неопятидесятники их рекомендуют. «Произведённые ртом звуки ещё не «говорение на языках», но они могут свидетельствовать об истинном деянии веры, которое Святой Дух наградит, послав этому человеку дар говорения на языках...», — утверждает один из пасторов-харизматов по фамилии Харпер. Другой протестантский пастор Христенсон рекомендует: «Первой ступенью к «говорению на языках», судя по всему, должно быть просто сознание, что ты должен «высказаться». Первые слоги и слова могут быть

странными для нашего уха. Они могут быть нечленораздельными и запоминающимися. У вас может возникнуть мысль, что вы просто выдумываете их. Но если вы будете продолжать говорить с верой..., Дух даст Вам членораздельный язык для молитвы и хвалений». Иезуитский богослов Гельпи рассказывает, как он осуществил эти советы на практике: «После завтрака я почувствовал, что меня почти физической силой влечёт в храм, где я сел и стал молиться. Вспоминая рассказ Джима о том, как он стал говорить на языках, я стал произносить про себя «ля, ля, ля, ля». К моему глубокому ужасу, я почувствовал, что за этим последовало быстрое движение языка и губ с потрясающим ощущением глубокого преклонения».

Совершенно ясно, что здесь нет вообще ничего христианского и ни следа духовности. Это скорее область психических механизмов, которые можно привести в действие определёнными приёмами психологической или физической техники, причём «говорение на языках», как видно, играет ключевую роль в качестве некой «отмычки» в этой области. Так утверждает исследователь данного явления, православный иеромонах Серафим Роуз, живший в США и не раз в 60-е годы прошлого века воочию наблюдавший такие чудесные схождения «Духа Святого».

Ещё одним исследователем феномена глоссолалии был доктор Дональд Ларсон, профессор лингвистики и антропологии в Бетельском колледже (Миннесота, США), одновременно являвшийся консультантом Американского Библейского Общества по переводу Библии. Он начал изучать образцы «иных» языков в Торонто (Канада) в 1957 г. С тех пор он проанализировал много образцов и наблюдал глоссолалию в различных частях мира. В своей статье «О говорении на незнакомых языках» он приводит два текста магнитофонной аудиозаписи, которые, по мнению человека, говорившего на них, были разными языками, исходящими через него от Духа Святого. Данные тексты в транскрипции алфавита русского языка звучат так:

1. Текст 1. «Квела маспяко лабокапо, хориямаси лемасияндо, лабокато хандария ламосиян бабакатан-до, ламасия ламасиян дорияко, лабокандориясандо. Ломосиян дорикато. Лабозия. Ламосияндо. Ладакандория, малазия ламасиян дороко дамабабаен. Ладосияндо. Ламасия кандария. Ламаокаямиси лабосияндо».

2. Текст 2. «Мабазандо. Котандо. Хакатанбаси. Дамазакандадакондо. Лаханбакахиямаси. Махандакатахандо. Кахомбаси. Макатаньо. Каханбаси. Масияханто. Кахонба. Макатаньо. Каханбаси. Масияханто. Кахонба. Каханбаказихи. Яхамази. Мопакзияндо. Котохандо. Ламази. Папакандо. Ламазия.

Лакзохандо. Котанба. Бамаси. Намасаполотияко. Тамбазаньо. Масияндо. Катандори».

Ларсон дал следующее заключение относительно этой записи: «После транскрипции текстов я проанализировал их стандартной лингвистической методикой и техническими средствами. Оба текста являются почти идентичными в звуковом отношении и образцах. Кроме заявления самого глоссолалиста, анализ не дает никаких доказательств и предпосылок, что тексты представляют собою два различных языка». Следовательно, это был набор звуков из одного источника, причём явно небожественного происхождения.

Феномен глоссолалии много лет изучал и Уильям Самарин (William J. Samarin), профессор лингвистики Университета города Торонто в Канаде. В статье «Разновидность и переменные явления в религиозной глоссолалии», написанной в 1972 г., он говорит о глоссолалии, как о «неразборчивой, послелепетной речи, проявляющей поверхностное фонологическое подобие языку без последовательной синтагматической структуры..., которая не происходит систематически от известных языков и не связана с ними».

Кроме статей на данную тему, в 1972 г. Уильям Самарин написал книгу под названием «Языки человеческие и ангельские», в которой он подтверждает факт, что современное говорение на «иных» языках не является содержащей какое-либо смысловое послание речью: «В течение 5 лет я принимал участие в собраниях в Италии, Голландии, на Ямайке, в Канаде и в Соединённых Штатах. Я наблюдал за традиционными пятидесятниками и за неопятидесятниками. Я присутствовал на малых собраниях в частных домах и на многолюдных открытых собраниях; я видел такие культурные различия, какие бывают у бронских пуэрториканцев, у берущих змей аппалачинцев и у русских молокан в Лос-Анджелесе... Глоссолалия действительно подобна языку в некоторых отношениях, но это лишь потому, что говорящий (несознательно) хочет, чтобы она была подобна языку. Однако, несмотря на поверхностные подобия, глоссолалия не является языком». Таков его итоговый вердикт.

И с ним, как и с позицией других указанных в данной работе экспертами, невозможно не согласиться. Против научно доказанных и на практике проверенных фактов выступит только сумасшедший.

Согласно американской «Энциклопедии религии», глоссолалия упоминается в индуистских книгах «Ведах» около 1000 лет до нашей эры, а также в трудах Патаньяли «Сутры Йоги» и тантрических книгах тибетского ламаизма. Известный античный философ Платон в трудах «Ион», «Апология» и «Тимей» говорит об экзотических языках известной в его время

пророчицы города Дельф, священницы Додоны и Сибилли, как о примерах глоссолалии во времена древней Греции. Хотя это говорение не передавало никакого смысла или идеи, люди считали его важным для религиозной жизни. Кроме того Платон пишет о непонятной речи оракулов, которую переводили языческие провидцы. Древнегреческий писатель Плутарх, живший в начале нашей эры, тоже свидетельствует, что известная в его время провидица города Дельф действительно говорила на непонятных языках. Он подтверждает, что её речи переводили толкователи, которые постоянно находились при ней.

Чарльз Р. Смит, в книге 1983 г. выпуска «Языки в библейской перспективе», пишет о том, что в 180 г. нашей эры языческий писатель Цельсий сообщал о глоссолалии среди гностиков его времени и что Лукриан Самосатский, живший в те же годы, также писал о наличии подобного феномена среди поклонников сирийской богини Юно.

Другие исторические свидетельства говорят, что глоссолалия была известна в мистических культурах Дионисия, Осириса, Орфизма и в так называемых Елевсейских мистериях. Здесь нет ничего удивительного, потому что, будучи движениями крайне экстазического характера, они приводили своих приверженцев, как это считалось, в состояние полного отождествления с богами. Весь ритуал сопровождался настолько высоким уровнем эмоционального напряжения, что бесконтрольное поведение и непонятная глоссолалия были его неотъемлемыми проявлениями.

Есть достаточно сведений о том, что глоссолалия была и является частым феноменом среди анимистов — общин, верящих в существование души и духов, в одушевленность всей природы. Фелисит Д. Гудман в статье «Глоссолалия», размещённой в американской «Энциклопедии религии», говорит об этом явлении как о часто встречающемся среди поклонников языческих богов в Африке, на острове Борнео, в Индонезии и Японии. Кроме того, она пишет, что глоссолалия практикуется шаманами среди эскимосов, чукчей, хантов, якутов, сибирских эвенков и других северных народностей. Упомянутый выше Чарльз Р. Смит добавляет, что есть данные о её использовании также среди жителей Гаити, исповедующих культ «вуду».

Феномен глоссолалии был известен не только среди последователей древних религий и анимизма. Он может встречаться среди исповедников таких религий наших дней как индуизм, буддизм, шинотоизм и ислам. В последней религии проявление глоссолалии естественно для некоторых течений суфистского направления, которое придерживается пантеистического понимания Бога. В частности, так называемые

говорящие на «иных» языках «крутящиеся» дервиши принадлежат к суфистскому направлению в исламе.

Есть и в истории России такие примеры. У нас также существовала религиозная группа, которая практиковала говорение на «иных» языках. Их называли «хлыстами». Наименование «хлысты» происходит от встречавшегося в их среде обряда самобичевания или от видоизменённого слова «христы», так как официальные духовные лица считали неприличным в названии секты употреблять имя Иисуса Христа.

Это направление возникло в середине XVII века среди крестьянского сословия. Самоназвание — «люди Божьи», «Христова вера». В современной религиозно-философской литературе как равнозначные используются термины «хлысты» («хлыстовщина») и «христововеры» («христовщина»).

Во время своих собраний «хлысты», входя в экстаз, стегали себя жгутами или ветками. Одним из основных 12 пунктов их учения было повеление: «Святому Духу верьте!». Однако вера «хлыстов» не находилась под влиянием библейского христианского учения. От этого и происходило нечто странное и несвятое в их учении и жизни. Они стремились к умерщвлению плоти, проповедуя жить с жёнами как со своими сёстрами. Однако во время так называемых «радений» получали духовных жён, с которыми могли иметь половые контакты. В оправдание греховного поведения «хлысты» говорили, что в таких случаях проявляется не плоть, а дух и Христова любовь.

В своих радениях, начинавшихся песнями и плясками, «хлысты» доводили себя до экстаза, который принимали за проявление Святого Духа. Те из них, кто достигали особо напряжённого состояния, получали «дар» языков. По сути же, глоссолалия хлыстов ничем не отличалась от глоссолалии язычников, приводивших себя в состояние экстаза одним из возможных приёмов. Своих руководителей «хлысты» почитали за Христов и всецело повиновались им. Жёны лидеров были для них богородицами.

Все вышеперечисленные факты глоссолалии в абсолютно нехристианской среде позволяют понять, что говорение на «иных» языках в современном неопятидесятничестве харизматическом религиозном движении не имеет ничего общего со схождением Духа Святого, как это было во времена апостолов, приближенных к Иисусу Христу.

Не поверили тогда и «хлыстам». В 1716, 1721 и 1732 гг. были возбуждены первые судебные дела в связи с их деятельностью. В 1739 г. Сенат постановил выкопать и сжечь тела лидеров, «христов» Ивана Сулова и Прокопия Лупкина, ранее захороненных в московском Ивановском женском монастыре, где они пользовались уважением среди монашествующих.

Считается, что движение «хлыстов» с самого начала не было жёстко централизовано, являясь своего рода ассоциацией независимых общин. Но, начиная со второй половины XVIII века в среде «хлыстов» появляются обособленные течения, признающие Христом лишь своего единственного руководителя и чётко отделявшие себя от иных общин. Впоследствии известны вспышки сектантских движений «скопцов», «постников» и появление объединения «Израиль» (позднее именовавшееся «Старый Израиль»), считающихся выходцами из «хлыстовского» религиозного учения. Основатель последнего реформировал «хлыстовщину», ограничив экстатическую обрядность, в том числе исключив полностью глоссолалию из религиозных практик.

Глоссолалия является характерным признаком функционирующего и до настоящего времени культа мормонов или Церкви Иисуса Христа Святых Последних Дней. Он был основан в 1830 г. в США Иосифом Смитом Младшим также на базе видений и откровений. Смит проповедовал такие идеи, как потенциальное божество человека, крещение за умерших, вечная брачная жизнь мормонов в небесном царстве, рождение душ людей от брака Бога Отца с небесною Матерью и необходимость многоженства для мормонов на земле.

Началом говорения на «иных» языках, согласно Смиуту, было «духовное излияние» во время посвящения мормонского храма в 1836 г., который он построил в городе Кирклэнде, штат Огайо. Вот что произошло, как написал Смит, во время этого события: «Был услышан шум, подобный звуку несущегося сильного ветра, который наполнил храм, и все собрание одновременно встало под действием невидимой силы; многие начали говорить на языках и пророчествовать; другие видели славные видения; а я увидел, что храм был наполнен ангелами, факт чего я провозгласил собранию».

Говоря о глоссолалии, Иосиф Смит написал впоследствии в символе мормонистской веры: «Мы верим в дар языков, пророчества, откровения, видения, исцеления, истолкования языков... (статья 7)». А седьмой лидер мормонизма после Смита, Гебер Грант, подтвердил это в книге «Восстановленное царство Божье». Он написал в 1955 г.: «У нас было много мужчин, которые имели дар языков».

Учение мормонов серьёзно противоречит христианским евангельским принципам, что также доказывает, что их глоссолалия также никак не могла и не может быть истинным Божьим даром, а лишь является следствием срабатывания в состоянии экзальтации определённого психического механизма.

В наши дни есть ещё один культ, который тесно связан с глоссолалией. Больше всего его последовате-

лей находится в США и называется он «Путь международный» (Way International). Он появился на почве калифорнийского «Иисусова Движения» в 1970-х годах. Основателем и лидером «Пути международного» был Виктор Пол Уирвилл (Victor Paul Wierwille), скончавшийся в начале 2000-х годов. Основным сборником учения «Пути международного» является книга, написанная Уирвиллом под вызывающим названием «Иисус Христос не есть Бог». Виктор Уирвилл считал себя великим реформатором Церкви, подобным Мартину Лютеру. Однажды он написал о себе следующее: «Когда моя жизнь закончится, я думаю, моим самым большим вкладом станет (мое) знание и учение, что Иисус Христос не есть Бог. Прежде чем придет мой конец, моя жизнь вероятно раздразнит самый большой (пчелиный) улей в католицизме и протестантизме с того времени, когда религиозные вожди «выстрелили» в Мартина Лютера. Да произойдет истинная реформация в наши дни и в наше время».

Несмотря на огромное количество отступлений от евангельского учения и другие личностные девиации, на которых нет смысла останавливаться подробно в рамках данного аналитического обзора, следует отметить, что Уирвилл высоко ценил глоссолалию, считая её необходимой как для себя, так и для всех своих последователей. Он предпринимал неоднократные попытки обрести этот «дар».

О своих духовных исканиях он после написал следующее: «Шесть лет я молился, просил, умолял и упрашивал Бога (дать мне) эту духовную силу. Я проехал буквально тысячи миль, лишь для того, чтобы спрашивать людей в Духе Святом и его даре. Я всегда возвращался духовно израненным и окровавленным, потому что те христиане, которые обрели его, находились в таком замешательстве, что не могли передать благословение мне».

Безуспешные искания едва не убедили Виктора Уирвилла отказаться от стремления обрести глоссолалию. Наконец он обнаружил «секрет» и его искания увенчались «успехом». Вот его свидетельство: «Мне было дано понять, что обретение Духа Святого не зависит от добрых дел болезненной молитвы или от личной заслуги, но от веры... (тогда)... я принял явление полноты силы свыше». Затем, в подтверждение идеи, что глоссолалия необходима для всех последователей, Уирвилл написал следующее: «Говорение на языке является внешним явлением в чувствах верующего, в его мире внутренней действительности и присутствии силы святого духа. Говорение на языках есть постоянное напоминание даже в час потери и переживания, искушения и тревоги, что Христос в тебе силою Божьей. Поэтому ты имеешь победу над врагом во всяком положении».

Поскольку Уирвилл считал глоссолалию чрезвычайно важным атрибутом жизни последователя его учения, он настаивал, чтобы каждый из членов его движения старался обрести её. Для достижения этого он предлагал следующий метод: «Когда усядешься, следуй таким инструкциям. Открой широко уста и вдохни... Просто вдохни. Открой широко уста. Когда вдыхаешь, благодари Бога за то, что Он исполнил тебя полнотою силы Святого Духа. Не проси Его; благодари Его за это. Когда начинаешь говорить на языках, двигай устами, горлом, языком. Выговаривай. Когда кончишь один звук, произноси другой. Не обращай внимания на то, что ты думаешь. Только формулируй слова, только двигай губами, горлом, языком; говори. Ты будешь величать Бога независимо от того, как будут звучать слова для твоих ушей. Твое дело говорить на языках, а Божье дело давать тебе произношение».

Данные инструкции подобны тем, которые в наше время предлагают слушателям проповедники многих неопятидесятнических харизматических «церквей» в мире и России. И, конечно, следуя их словам, люди часто получают «дар». Однако, что можно сказать о «даре духа святого» в движении, созданном вышеупомянутым Уирвиллом, «хлыстами» или тем же еретиком Монтаном? Можно ли согласиться, что они владели истинным даром говорения на «иных» языках от Духа Святого? Если можно, то как согласовать его обретение с в общем-то антихристианскими воззрениями того же Уирвилла? Однозначно, никак. Здесь согласование абсолютно невозможно.

Поэтому, разумеется, и глоссолалия «Пути международного» не может являться истинным Божьим даром. В лучшем случае, она — явление чисто психологическое, а в худшем — нечто более духовно опасное.

Со стороны говорение на «иных» языках смотрится очень необычно, похоже на массовый психоз пациентов психиатрической клиники и вызывает у неподготовленных участников первобытный ужас.

Автору книги «Современное харизматическое движение сектанства», изданной в России в 1995 г., священнику Игорю Ефимову удалось присутствовать при организации проповедником из США моления за желающих получить крещение Святым Духом. Вот как он описывает этот странный во всех отношениях акт: «Около двух десятков сектантов столпились у проповеднической кафедры. В зале поднялся гул молитвословий. Проповедник возбуждённо кричал в микрофон и кругом раздавались слезные моления. После такого мощного психического натиска было просто невозможно не заговорить «на языках». Наконец довольно продолжительная молитва закончилась, и проповедник, переведя дух, через переводчика

спросил: «Кто получил крещение Святым Духом?» Три или четыре женщины подняли руки. Во время молитвы о крещении я был рядом с ними, но так и не услышал от принимавших крещение проявления вожделенной всеми глоссолалии. Если, конечно, не считать судорожных подергиваний лиц, трясущихся рук и тел и какого-то бормотания вперемешку со стонами».

Среди харизматиков-католиков во время их радений происходят такие же неуместные проявления. Так, один из присутствовавших на таком собрании экспериментаторов вспоминает момент «крещения Святым Духом»: «Я ощутил такую радость, что единственное, что я мог сделать, — это смеяться, хотя в это время лежал на полу». При этом даже сами любители подобных экстравагантных мероприятий вынуждены критиковать, так сказать, «перегибы на местах»: «Здесь, кажется, отсутствуют барьеры и сняты запреты... Они сидят на полу, скрестив ноги. Дамы в брюках. Монах в белой рясе. Курильщики сигарет. Пьющие кофе. Молятся кто как хочет... Я вдруг понял, что эти люди просто развлекаются молитвой! И при этом считается, что Святой Дух пребывает среди них?!» Другое радение католических харизматиков «напоминало обычную вечеринку с коктейлями, разве что никто не выпивал». Вместо психоактивных веществ психоактивное групповое занятие.

Аналогичную картину можно увидеть на закрытых для посторонних глаз служениях, проводимых с участниками «реабилитационных программ» для алко- и наркозависимых в современных неопятидесятнических харизматических религиозных общинах. В распоряжении экспертов есть несколько видеозаписей с подобных массовых мероприятий. Видимо, выделяемые в процессе таких радений нейромедиаторы, продуцирующие выработку собственных эндорфинов, а также возникающая в процессе глоссолалии временная остановка мышления, способствуют снижению у алко- и наркозависимых желания приёма какого-либо психоактивного вещества с целью продуцирования изменённого состояния сознания.

И таких организаций на территории Российской Федерации огромное количество, не менее тысячи. На Кубани, по словам начальника краевого Управления ФСКН России Сергея Лаврова, сейчас функционирует 41 реабилитационный центр для лечения наркозависимых. Из них только 2 государственных на 60 коек. Подавляющее большинство остальных (около 90%) — представители нетрадиционных религиозных движений, в первую очередь, неопятидесятнического харизматического толка. Причём Госнарконтrolль знает далеко не обо всех.

При выборе достойного для государства партнера в сфере реабилитации и ресоциализации больных те-

ми или иными формами химической и/или нехимической зависимости сегодня нужно быть предельно внимательными, а для оценки результатов деятельности всех организаций любой формы собственности данной направленности создать, в первую очередь, адекватные критерии их эффективности, то есть, другими словами описать то, что хочет получить государство и общество на выходе. Какого человека, с какой смысловозначимой и ценностной ориентацией, к чему стремящегося и на что ориентирующегося? Вернувшегося в общество или завязавшего в очередном лжеучении новоявленных мессий и спасителей мира под прикрытием Иисуса Христа, Магомета или любого другого почитаемого традиционными религиями божественного посланца, противопоставившего при этом свою группу и её лидеров всему остальному человеческому сообществу?.. С обязательным разъяснением исполнителями, к примеру, возможного государственного заказа на эту услугу, в претендующей на бюджетирование или конкурс среди общественных организаций программе механизмов обеспечения состояния длительной ремиссии и чёткими оценочными параметрами результативности.

Список литературы

1. Андреев И.Д. Баптисты // Христианство: Энциклопедический словарь: В 2 т. / Ред. колл.: С.С. Аверинцев (гл. ред.) и др. — М., 1993. — Т. 1. — С. 162.
2. «Баптист», 1925. — №2. — С. 12.
3. Баймухаметов С.Т. Сны золотые. Исповеди наркоманов. — М.: ИКАР, 2000. — С. 188.
4. Белогорский Н. Почему южнорусский штундизм нельзя признать одною сектою с баптизмом? // Миссионерское обозрение. — 1900. — Т. II. — С. 481—501.
5. Берестов А.И., Каклюгин Н.В. Духовно-религиозные аспекты реабилитации лиц с психическими и поведенческими расстройствами, обусловленными в том числе злоупотреблением психоактивными веществами. Часть 1 // Наркология. — 2013. — №4. — С. 79—97 [Электронный ресурс]. URL: http://narkotiki.ru/5_42994.htm.
6. Берестов А.И., Каклюгин Н.В. Духовно-религиозные аспекты реабилитации лиц с психическими и поведенческими расстройствами, обусловленными в том числе злоупотреблением психоактивными веществами. Часть 2. // Наркология. — 2013. — №5. — С. 81—96. [Электронный ресурс]. URL: http://narkotiki.ru/5_43102.htm.
7. Берестов А.И., Каклюгин Н.В. Легальная наркоагрессия в России (Хроники необъявленной войны). — М., 2008. — 400 с.
8. Берестов А.И., Каклюгин Н.В. Неопятидесятничество: вирус в христианстве. // Сборник трудов / Под общ. ред. иг. Анатолия (Берестова). — М., 2010. — 440 с.
9. Беспаленко П.Н. Духовная безопасность в системе национальной безопасности современной России: проблемы институционализации и модели решения: Автореф. дисс. на соискание учёной степени д.полит.н. — Ростов-на-Дону, 2009. — 60 с.
10. Бехтерев В.М. Внутреннее и его роль в общественной жизни // Мозг, структура, функция, патология, психика. Т. 2. — М., 1994. — С. 501—678.
11. Большой юридический словарь / Под ред. А.Я. Сухарева. 3-е изд.-е, доп. и перераб. — М.: Инфра-М, 2007. — 858 с.
12. Бречек А. «Мягкая сила». [Электронный ресурс]. URL: <http://www.inosmi.ru/world/20090313/247880.html>.
13. Брюн Е.А. Отвратить беду. Интервью московской антинаркотической профилактической газете «Пока не поздно» Издательского дома «Нарком», №14 (419), 11—20 мая 2014 г. [Электронный ресурс]. URL: http://narkotiki.ru/5_73276.htm.
14. Бюне В. Игра с огнем: История возникновения и развития пятидесятнического и харизматического движений / Пер. с немецкого, 2-е изд.-е. — М.: Наука, 1992. — 259 с.
15. В Екатеринбурге в разы выросло число отравлений наркотиками. [Электронный ресурс]. URL: <http://www.uralinform.ru/news/society/169760-v-ekaterinburge-v-razy-vyroslo-chislo-otrvavlenii-narkotikami/>.
16. В Нижневартовске число наркотических отравлений за год выросло почти в 6 раз. [Электронный ресурс]. URL: https://www.ugra-tv.ru/news/society/v_nizhnevartovske_chislo_narkoticheskikh_otrvavleniy_za_god_vyroslo_pochti_v_6_raz/.
17. В Новосибирской области всплеск отравлений курительными смесями. [Электронный ресурс]. URL: <http://news.ngs.ru/more/1167567/>.
18. В Новосибирской области за 1 квартал 2013 года в 2,5 раза выросло количество острых отравлений наркотическими веществами. [Электронный ресурс]. URL: <http://gorod54.ru/?newsid=24138>.
19. Валуев Н.С. Лифт в подвал. Интервью московской антинаркотической профилактической газете «Пока не поздно» Издательского дома «Нарком», №13 (418), 1—10 мая 2014 г. [Электронный ресурс]. URL: http://narkotiki.ru/5_73385.htm.
20. Вишленкова Е.А. Заботясь о душах подданных: Религиозная политика в России первой четверти XIX века. — Саратов. — 2002. — С. 197—198.
21. Война против всех. Часть 1. «Модулирование поведения». [Электронный ресурс]. URL: <http://vlasti.net/news/79945>.
22. Война против всех. Часть 2. Религиозный аспект. [Электронный ресурс]. URL: <http://zaiprotiv.info/novosti/vojna-protiv-vsex-chast-2-religioznyj-aspekt0066>.
23. Воскресенский Б.А. Предисловие к книге «Психиатрия и актуальные проблемы духовной жизни». — М., 1997. — 160 с.
24. Выборы-2010. Второй тур. Пастор Турчинов. [Электронный ресурс]. URL: <http://vlasti.net/news/75714>.
25. Государственный архив Кировской области. Фонд 582, оп. 436, д. 432. Л. 11.
26. Государственный архив Кировской области. Фонд 582, оп. 68, д. 416. Л. 29.
27. Государственный архив Кировской области. Фонд 582, оп. 150, д. 176. Л. 2.
28. Государственный архив Кировской области. Фонд 583, оп. 604, д. 132. Л. 10, 15—19, 35—39, 46—47.
29. Государственный архив Северного Кавказа. Фонд 135, оп. 58, д. 699. Л. 12.
30. Государственный архив Северного Кавказа. Фонд 439, оп. 1, д. 2. Л. 16.
31. Депутаты Госдумы будут добиваться юридического определения сект. [Электронный ресурс]. URL: <http://www.interfax-religion.ru/?act=news&div=54652>.
32. Дневники доктора-нарколога. Осторожно, тропикамид! [Электронный ресурс]. URL: <http://nurris.livejournal.com/2078.html>.
33. Дороницын А.Я. Материалы для истории религиозно-рационалистического движения на юге России во второй половине XIX столетия // Епископ Алексий. Ректор Казанской духовной академии / Епископ Алексий. — Казань, 1908. — 690 с.
34. Евсевий Памфил. Церковная история. СПб., 1848. Т.1. С. 270. Цит. по: Ефимов И. Современное харизматическое движение сектантства: исторический очерк, критический разбор вероучения, положение в настоящее время. — М., 1995. — С. 10.

35. Ельчанинов А.В., Эрн В., Флоренский П. История религии. — М.: Русский путь, 2005. — С. 191.
36. Ефимов И. Современное харизматическое движение сектантства: исторический очерк, критический разбор вероучения, положение в настоящее время. — М., 1995. — 319 с.
37. Жерносенко Е.С. О последствиях приема синтетических наркотиков. [Электронный ресурс]. URL: http://narkotiki.ru/5_45299.htm.
38. Заявление «Российского лютеранского центра по мониторингу СМИ и общественного мнения» от 28 мая 2004 г. [Электронный ресурс]. URL: <http://iriney.ru/psevdoibiblejskie/neopyatidesyatniki/dokument-zayavlenie-%C2%ABrossijskogo-lyuteranskogo-centra-po-monitoringu-smi-i-obshhestvennogo-mneniya%C2%BB.html>.
39. Зудов Ю.В. Пятидесятничество в XX веке: возникновение и эволюция. — М., 2002. — 132 с.
40. Иванов В.П. Меры по ликвидации чрезвычайной ситуации, связанной с массовыми отравлениями новыми психоактивными веществами. Выступление председателя Государственного антинаркотического комитета, директора ФСКН России В.П. Иванова на заседании ГАК 6 октября 2014 г. [Электронный ресурс]. URL: http://fskn.gov.ru/includes/periodics/speeches_fskn/2014/1006/124332682/detail.shtml.
41. Ильин И.А. О России. Три речи / Ильин И.А. Собрание сочинений в 10 т. Т. 6, Кн. 2. — М., 1996. — С. 1026.
42. Информационно-аналитическая справка «О наркоситуации в Российской Федерации и результатах борьбы с незаконным оборотом наркотиков за 9 месяцев 2013 года». [Электронный ресурс]. URL: <http://www.fskn.gov.ru/pages/main/prevent/3939/4052/>.
43. История евангельских христиан-баптистов в СССР. — М., 1989. — С. 152, 155.
44. Казаринова Д.Б. Феномен «мягкой силы» // Свободная мысль. — 2011. — №3. — С. 187—200 [Электронный ресурс]. URL: <http://ebiblioteka.ru/browse/doc/24819661>.
45. Каклюгин Н.В. Духовно-нравственное и спортивно-патриотическое воспитание молодежи с отклонениями в поведении как фактор профилактики наркотизма на территории Российской Федерации // Наркология. — 2010. — №6. — С. 58—73.
46. Каклюгин Н.В. Зависимое поведение и жажда страсти: из наркоманов в харизматы. Часть 9. Благотворительный фонд по формированию здорового образа жизни «Центр здоровой молодежи» как образец реализации стратегемы международного неопятидесятнического харизматического религиозного движения «От обороны к проникновению и влиянию». [Электронный ресурс]. URL: http://ruskline.ru/analitika/2014/10/30/zavisimoe_povedenie_i_zhazhda_strasti_iz_narkomanov_v_harizmaty/.
47. Каклюгин Н.В. Зависимое поведение и жажда страсти: из наркоманов в харизматы. Часть 10. Национальный антинаркотический союз и фонды «Центр здоровой молодежи», «Во имя архангела Гавриила», «Аль-Амин» — социализация в действии. Вступление. [Электронный ресурс]. URL: http://ruskline.ru/analitika/2014/11/06/zavisimoe_povedenie_i_zhazhda_strasti_iz_narkomanov_v_harizmaty/.
48. Каклюгин Н.В. Зависимое поведение и жажда страсти: из наркоманов в харизматы. Часть 11. Национальный антинаркотический союз и фонды «Центр здоровой молодежи», «Во имя архангела Гавриила», «Аль-Амин» — социализация в действии. Продолжение. [Электронный ресурс]. URL: http://ruskline.ru/analitika/2014/11/18/zavisimoe_povedenie_i_zhazhda_strasti_iz_narkomanov_v_harizmaty/.
49. Каклюгин Н.В. Зависимое поведение и жажда страсти: из наркоманов в харизматы. Часть 12. Национальный антинаркотический союз и фонды «Центр здоровой молодежи», «Во имя архангела Гавриила», «Аль-Амин» — социализация в действии. Завершение. [Электронный ресурс]. URL: http://ruskline.ru/analitika/2014/11/22/zavisimoe_povedenie_i_zhazhda_strasti_iz_narkomanov_v_harizmaty/.
50. Каклюгин Н.В. Зависимое поведение и жажда страсти: из наркоманов в харизматы. Часть 13. Российский благотворительный фонд «Центр здоровой молодежи», украинские партнеры-неопятидесятники и каратели антитеррористической операции на Украине. [Электронный ресурс]. URL: http://ruskline.ru/analitika/2014/12/02/zavisimoe_povedenie_i_zhazhda_strasti_iz_narkomanov_v_harizmaty/.
51. Каклюгин Н.В. Кого плодит «Центр здоровой молодежи»?.. Информационно-аналитическая справка об истории создания и развития ОЦБЕ «Царство Бога» и аффилированных с ним структур. Часть 1. [Электронный ресурс]. URL: http://ruskline.ru/analitika/2014/05/29/kogo_plodit_centr_zdorovoj_molodyozhi/.
52. Каклюгин Н.В. Кого плодит «Центр здоровой молодежи»?.. Информационно-аналитическая справка об истории создания и развития ОЦБЕ «Царство Бога» и аффилированных с ним структур. Часть 2. [Электронный ресурс]. URL: http://ruskline.ru/analitika/2014/05/31/kogo_plodit_centr_zdorovoj_molodyozhi/.
53. Каклюгин Н.В. Молодежь и новые формы химической зависимости. [Электронный ресурс]. URL: http://www.narkotiki.ru/5_42535.htm.
54. Каклюгин Н.В. Наркомания — это, в первую очередь, страсть. [Электронный ресурс]. URL: http://narkotiki.ru/5_46073.htm.
55. Каклюгин Н.В. Наркотики: тюрьма или секта? Национальный антинаркотический (просектантский) союз в условиях развивающихся механизмов государственно-общественного партнерства. [Электронный ресурс]. URL: http://ruskline.ru/analitika/2014/07/30/narkotiki_tyrma_ili_sekta/.
56. Каклюгин Н.В. Современные виды наркотических средств и психотропных препаратов и психосоциальные последствия их потребления. Сообщение 1. Натуральные и синтетические каннабиноиды // Психическое здоровье. — 2014. — №2. — С. 73—99.
57. Каклюгин Н.В. Современные виды наркотических средств и психотропных препаратов и психосоциальные последствия их потребления. Сообщение 2. Закись азота. Оксibuтират натрия. Декстрометорфан. // Психическое здоровье. — 2014. — №3. — С. 61—88.
58. Каклюгин Н.В. Современные виды наркотических средств и психотропных препаратов и психосоциальные последствия их потребления. Сообщение 3. «Лирика» (прегабалин). Дезоморфин // Психическое здоровье. — 2014. — №4. — С. 50—73.
59. Каклюгин Н.В. Современные виды наркотических средств и психотропных препаратов и психосоциальные последствия их потребления. Сообщение 4. «Тропикамид». «Соли для ванн» (мефедрон, метилон, метилendioксипировалерон и пр.). // Психическое здоровье. — 2014. — №5. — С. 78—106.
60. Каклюгин Н.В. Специфические особенности методики освобождения от химической зависимости в современных культурных новообразованиях христианского толка на территории Российской Федерации: ресоциализация или индоктринация? Сообщение 1 // Наркология. — 2009. — №3. — С. 92—104 [Электронный ресурс]. URL: http://www.narkotiki.ru/research_6731.html (начало); http://narkotiki.ru/research_6734.html (окончание).
61. Каклюгин Н.В. Специфические особенности методики освобождения от химической зависимости в современных культурных новообразованиях христианского толка на территории Российской Федерации: ресоциализация или индоктринация? Сообщение 2 // Наркология. — 2009. — №4. — С. 79—92 [Электронный ресурс]. URL: http://www.narkotiki.ru/research_6741.html (начало); http://www.narkotiki.ru/research_6742.html (окончание).
62. Каклюгин Н.В. «Центр здоровой молодежи» — из наркоманов в политики и экстремисты. Информационно-аналитическая справка об истории создания и развития ОЦБЕ «Царство Бога» и аффилированных с ним структур. Часть 3. [Электронный ресурс]. URL: <http://ruskline.ru/analitika/>

2014/06/04/centr_zdorovoj_molodyozhi_iz_narkomanov_v_politiki_i_ekstremisty/.

63. Каклюгин Н.В. «Центр здоровой молодежи», «Спиальна справа» и «Евромайдан». Информационно-аналитическая справка об истории создания и развития ОЦВЕ «Царство Бога» и аффилированных с ним структур. Часть 4. [Электронный ресурс]. URL: http://ruskline.ru/analitika/2014/06/09/centr_zdorovoj_molodyozhi_spilna_sprava_i_evromajdan/.

64. Каклюгин Н.В. «Центр здоровой молодежи» — «Царство Бога» — сеть лукавства и обмана. Информационно-аналитическая справка об истории создания и развития ОЦВЕ «Царство Бога» и аффилированных с ним структур. Часть 5. [Электронный ресурс]. URL: http://ruskline.ru/analitika/2014/06/16/centr_zdorovoj_molodyozhi_carstvo_boga_set_lukavstva_i_obmana/.

65. Клябанов А.И. История религиозного сектантства в России (60-е годы XIX в. — 1917 г.). — М., 1965. — С. 273—274, 357.

66. Клюка В.И. Вопросы к деятельности Благотворительного фонда «Центр здоровой молодежи» по реабилитации и ресоциализации наркозависимых. Доклад на конференции «Об участии реабилитационных структур Русской Православной Церкви в национальной системе реабилитации и ресоциализации наркозависимых граждан» 8.04.2014 г. [Электронный ресурс]. URL: http://ruskline.ru/analitika/2014/04/11/voprosy_k_deyatelnosti_blagotvoritel'nogo_fonda_centr_zdorovoj_molodezhi_po_reabilitacii_i_resocializacii_narkozavisimyh/.

67. Кондратьев Ф.В. Проблема религиозных культовых новообразований («сект») в психолого-психиатрическом аспекте: Аналитический обзор. — М.: Изд-во ГИЦ ССП им. В.П. Сербского, 2000. — 100 с.

68. Кондратьев Ф.В. Психолого-психиатрические аспекты проблемы сектантства // Материалы научно-практической конференции «Тоталитарные секты — угроза XXI века», Нижний Новгород. — 2001. [Электронный ресурс]. URL: http://www.sektoved.ru/articles.php?art_id=9.

69. Кондратьев Ф.В., Волков Е.Н. Психиатрические аспекты деятельности тоталитарных сект. [Электронный ресурс]. URL: <http://www.rustrana.ru/article.php?nid=10237>.

70. Кошик А.Н. Девять смертей от «дизайнерской ошибки». [Электронный ресурс]. URL: http://kavpolit.com/articles/devjat-smertej_ot_dizajnerskoj_oshibki-10642/.

71. Кулиев Ф.М. Деятельность христианских сект на Северном Кавказе в XIX веке — начале XX века // Вестник Челябинского государственного университета. — 2010. — №15 (196). — Вып. 40. — С. 48—54.

72. Ларсон Д. О говорении на незнакомых языках / Пер. с англ. из журнала «Стандарт». Сборник статей «Движение Пятидесятников в XX веке». Статья №3.

73. Лири Т., Стюарт М. и др. Технологии изменения сознания в деструктивных культах. — М.: Экслибрис, 2004. — 224 с.

74. Лирика. [Электронный ресурс]. URL: <http://narcot.com/index.php/narco/narcosvvesch/192-lirika>.

75. «Лирический» настрой наркоманов. [Электронный ресурс]. URL: <http://15med.ru/content/view/1077/1/>.

76. Лункин Р.Н. Вероучение и социальная деятельность пятидесятников в России: Автореф. дисс. на соискание учёной степени к.филос.н. — М., 2005. — 28 с.

77. Лункин Р.Н. Протестантизм и глобализация на просторах Евразии // Религия и глобализация на просторах Евразии / Под ред. А. Малащенко и С. Филатова; Московский Центр Карнеги. — М.: Неостром, 2005. — 343 с. [Электронный ресурс]. URL: <http://www.archipelag.ru/geoculture/religions/Eurasia/protetantism/>.

78. Машковцев А.А. Евангельские христиане Вятской губернии в начале XX века // Вятская земля и актуальные проблемы отечественной истории XIX—XX вв.: Сб. научных статей. — Киров, 1999. — С. 12—27.

79. Мелехов Д.Е. Психиатрия и проблемы духовной жизни // Психиатрия и актуальные проблемы духовной жизни. — М., 2003. — С. 12—61.

80. Мистер Малой. [Электронный ресурс]. URL: <http://hip-hop.name/bio/mister-maloi-bio/>.

81. Мишина О.А. О первоочередных задачах органов наркоконтроля по исполнению решений, принятых на заседании Правительства Российской Федерации 20 ноября 2014 года. Тезисы выступления руководителя Департамента обеспечения межведомственного взаимодействия ФСКН России О.А. Мишиной на заседании Коллегии ФСКН России, г.Москва, 12 декабря 2014 г. [Электронный ресурс]. URL: http://www.narkotiki.ru/5_75707.htm.

82. Молодежь Европы пьет ради секса // Медицинская газета. — 2008. — №66 (3.09).

83. На Крещатике оккультисты спели «Аллилуйя» Кличко и Порошенко. [Электронный ресурс]. URL: <http://www.politnavigator.net/na-kreshhatike-okkultisty-speli-allilujja-klichko-i-poroshenko-foto-video.html>.

84. Надеждин А.В. Ситуация с массовыми отравлениями «спайсами» сразу стала объектом внимания специалистов. [Электронный ресурс]. URL: http://narkotiki.ru/5_74479.htm.

85. Начала христианской психологии: Учебное пособие для ВУЗов / Б.С. Братусь, В.Л. Воейков, С.Л. Воробьев и др. — М.: Наука, 1995. — 236 с.

86. Никонов К.И. Баптизм // Религиоведение: Энциклопедический словарь / Под ред. А.П. Забияко, А.Н. Красникова, Е.С. Элбакян. — М., 2006. — С. 91—93.

87. Олпорт Г. Становление личности: Избр. тр. / Под общ. ред. Д.А. Леонтьева. — М.: Смысл, 2002. — 461 с.

88. Панфилова А.О. Базовые ценности в контексте влияния социальной аномии // Социологические исследования. — 2004. — №1.

89. Паньчу О. Доклад на Международной научно-практической конференции «Неопятидесятнические секты в России: угроза религиозного экстремизма», г.Саратов, 10-11.05.2005 г. [Электронный ресурс]. URL: http://www.anticecta.ru/Konf/Saratov_11.05.05/Doklad/Panchu.html.

90. Пискунов М.В., Кривенко А.Н., Рейхель Н.В. Зависимость от прегабалона («Лирика»): обзор литературы и собственные клинические наблюдения. // Наркология. — 2013. — №4. — С. 52—56.

91. «Повелители бесов» — фильм из цикла «Профессия — репортер» на телеканале НТВ. Эфир от 30 ноября 2014 года. [Электронный ресурс]. URL: <http://www.youtube.com/watch?v=yO2dUjSl1vE>.

92. Полежава И. Не отрекаются шутя. Общественная организация «Центр здоровой молодежи» («ЦЗМ») «открестилась» от своего «темного» неопротестантского прошлого // Белгородские известия, 6.07.2012 г. [Электронный ресурс]. URL: http://www.narkotiki.ru/5_7000.htm.

93. Полищук Ю.И. Значение религиозной веры как лечебного и реабилитационного фактора при психических расстройствах непсихотического уровня // Независимый психиатрический журнал. — 2001. — IV. — С. 63—67.

94. Порублев Н.В. Феномен глоссолалии. [Электронный ресурс]. URL: <http://www.blagovestnik.org/books/00155.htm>.

95. Посмов М.Е. История Христианской Церкви. — Брюссель, 1964. — С. 147—148.

96. Потёмкин И.А. Место и роль духовной безопасности в системе национальной безопасности современной России. [Электронный ресурс]. URL: http://www.ansobor.ru/news.php?news_id=2816.

97. Пругавин А.С. Раскол сверху: Очерки религиозных исканий в привилегированной среде. — СПб., 1909. — С. 243.

98. Путин В.В. Выступление В.В. Путина на встрече с представителями общечеловечности по вопросам патриотического воспитания молодежи 12 сентября 2012 г. Стенографический отчет. [Электронный ресурс]. URL: <http://www.kremlin.ru/news/16470>.

99. Пучкин Д.Э. Предисловие к изданию «Харизматическое движение, неокатекуменат, обновление во святом духе: Католическое ли все это?» / о.Карл Штелин / Пер. с польск. Д.Э. Пучкина. — М.: Stella aeterna, 1998. — 46, [1] с.
100. Редько А.Н., Любченко Д.А., Борисенко Л.Н., Ермакова Г.А. Мефедроновая наркомания: клинико-эпидемиологические аспекты и организация межведомственных профилактических мероприятий // Наркология. — 2011. — №1. — С. 57—61.
101. Рожанец В.В. Феномен Spice // Наркология. — №3. — 2010. — С. 80—84.
102. Роуз С. Православие и религия будущего / Пер. с англ. — М., 1992.
103. Саракаева Э.А. Глоссалалия как психолингвистический феномен. [Электронный ресурс]. URL: <http://www.textology.ru/article.aspx?id=104#R8>.
104. Сафонов О.А., Дмитриева Т.Б., Клименко Т.В., Козлов А.А. Каннабиноиды: история потребления, контроль за оборотом, динамика злоупотребления за последние 20 лет // Наркология. — 2011. — №3. — С. 22—27.
105. Свартлиг П.Г. Опыт неопятидесятнических движений в Швеции. Доклад на Международной научно-практической конференции «Неопятидесятнические секты в России: угроза религиозного экстремизма», г.Саратов, 10—11 мая 2005 г. [Электронный ресурс]. URL: http://www.anticakta.ru/Konf/Saratov_11.05.05/Doklad/Svartling.html.
106. Софронов Г.А., Головко А.И., Баринов В.А., Башарин В.А., Бонитенко Е.Ю., Иванов М.Б. Синтетические каннабиноиды. Состояние проблемы // Наркология. — 2012. — №10. — С. 97—110.
107. Струве Н.А. Современное состояние сектантства в Советской России // Вестник РСХД. — 1960. — №58—59, III—IV [Электронный ресурс]. URL: <http://www.portal-credo.ru/site/?act=monitor&id=243>.
108. США внедрили в государственную систему РФ механизм гарантированного самоочищения. [Электронный ресурс]. URL: <http://www.km.ru/spetsproekty/2013/06/13/istoriya-khkh-veka/713082-ssha-vnedrili-v-gosudarstvennyu-sistemu-rf-mekhan>.
109. Сыроваткин А.Н. Деструктивное влияние нетрадиционных религиозных движений на духовную безопасность современного российского общества: Автореф. дисс. на соискание учёной степени к.филос.н. — Пятигорск, 2013. — 23 с.
110. Тетенова Е.Ю., Надеждин А.В., Колгашкин А.Ю. Злоупотребление прегабином: предварительная информация и обзор свидетельств // Наркология. — 2012. — №7. — С. 79—82.
111. «Тропикамид», но не для глаз... [Электронный ресурс]. URL: <http://www.narcolikbez.ru/tropik.htm>.
112. Трофимчук Н.А., Свищев М.П. Экспансия. — М., 2000. — 218 с.
113. Указ Президента Российской Федерации от 17 декабря 1997 г. №1300 (в редакции Указа Президента Российской Федерации от 10 января 2000 г. №24) «О Концепции национальной безопасности Российской Федерации». [Электронный ресурс]. URL: <http://pravo.gov.ru/proxy/ips/?docbody=&nd=102063678&tdk=&backlink=1>.
114. Указ Президента Российской Федерации от 12 мая 2009 г. №537 «О Стратегии национальной безопасности Российской Федерации до 2020 года». [Электронный ресурс]. URL: <http://www.rg.ru/2009/05/19/strategia-dok.html>.
115. Уолдрон С. Современное толкование баптистского вероисповедания 1689 года / Пер. с англ. — СПб., 2000. — С. 317.
116. УФСКН: В Орле выросло число пострадавших от «спайса». [Электронный ресурс]. URL: <http://www.rg.ru/2013/10/30/reg-cfo/spays-anons.html>.
117. Федоряк Н.А. Молодежь в системе обеспечения духовной безопасности российского общества: основные угрозы и стратегии их преодоления: Автореф. дисс. на соискание учёной степени к.социол.н. — Ростов-на-Дону, 2004. — 25 с.
118. Филимонов Г.Ю. Стратегия национальной культурной безопасности и «мягкая сила» современной России // Вестник РУДН. Международные отношения, 2010. — №3. — С. 61—72. [Электронный ресурс]. URL: <http://www.georgefilimonov.com/articles/strategy-of-the-national-cultural-security/>.
119. Франк В.Э. Человек в поисках смысла: Сборник / Пер. с англ. и нем. / Общ. ред. Л.Я. Гозмана и Д.А. Леонтьева; вст. ст. Д.А. Леонтьева. — М.: Прогресс, 1990. — 368 с.
120. ФСКН: На Кубани «синтетика» потеснила марихуану. [Электронный ресурс]. URL: <http://www.rg.ru/2013/03/19/reg-ufo/lavrov.html>.
121. Хазел Г. Дар языков. Говорение на языках в библейские времена и современная глоссалалия / Пер. с англ. — пос. Заокский: Источник жизни, 1995. — 152 с.
122. Хассен С. Противостояние сектам и контролю над сознанием. — М.: Аст, 2006 — 315 с.
123. Хинн Б. Кровь Христа. — СПб.: Библейский взгляд, 1998. — С. 78—79.
124. «Христианин». — Рига, 1990. — №1. — С. 15.
125. Число отравившихся клубными наркотиками в Екатеринбурге увеличилось в семь раз — Роспотребнадзор. [Электронный ресурс]. URL: <http://itar-tass.com/arhiv/712084>.
126. Штелин К. Харизматическое движение, неокатекуменат, обновление во святом духе: Католическое ли все это? / Пер. с пол. Д.Э. Пучкина. — М.: Stella aeterna, 1998. — 46 с.
127. Шулькин А.М., Любченко Д.А., Светличная Е.В., Золотухин А.И. Новый вид легальных наркотических средств в Краснодарском крае // Наркология. — 2010. — №9. — С. 101—102.
128. Эрман У. Церковь Живого Бога. — СПб., 1-я публ. в России. 1993. — С. 42—43.
129. Ярыгин Н.Н. Религиозная политика в России в отношении протестантов с XVIII века по 1917 год (Часть 1). [Электронный ресурс]. URL: http://ukrmonitor.ucoz.org/news/religioznaja_politika_v_rossii_v_otnoshenii_protestanov_s_xviii_veka_po_1917_god_chast_1/2011-03-03-7364.
130. Ярыгин Н.Н. Религиозная политика в России в отношении протестантов с XVIII века по 1917 год (Часть 2). [Электронный ресурс]. URL: <http://relig-articles.livejournal.com/4751.html>.
131. Babcox N. My Search for Charismatic Reality. — The Wakeman Trust, London, 1992.
132. Braam A.W., Sonnenberg C.M. et al. Religious denomination as a symptom-formation factor of depression in older Dutch citizens // International Journal of Geriatric Psychiatry. — 2000. — Vol. 15, №5. — P. 458—466.
133. Cox H. Fire from Heaven: the Rise of Pentecostal Spirituality and the Reshaping of Religion in the Twenty-first Century. — Reading, Massachusetts: Addison-Wesley Publishing Company, first printing 1994. — P. 91.
134. Edgar Th.R. The Cessation of the Sign Gifts, Bibliotheca Sacra (October—December 1988).
135. Gibbons S., Zloh M. An analysis of the «legal high» mephedrone // Bioorganic & Medicinal Chemistry Letters. — 2010. — №20(14). — P. 4135—4139.
136. Glossalalia, Encyclopedia of Religion Vol. 5 (New York: Macmillan Publishing House, 1987).
137. Goodman F.D. «Glossalalia» in Encyclopedia of Religion (New York: Macmillan Publishing House, 1987).
138. Goodman F.D. Speaking in Tongues: A Cross-Cultural Study of Glossalalia (Chicago, 1972).
139. Gunstone J. Pentecostal Anglicans. London (Sydney, Auckland, Toronto), 1982. — P. 53.
140. Kindahl J. The Psychology of Speaking in Tongues (New York: Harper and Row, 1972).
141. Knox R.A. Enthusiasm: A Chapter in the History of Religion. Oxford, 1962. — P. 26.
142. Lifton R.J. (1989). Thought reform and the psychology of totalitarianism: A study of brainwashing in communist China (rev. ed.) //

Chapel Hill: The University of North Carolina Press. (Original work published at 1961).

143. Montanism, *Encyclopedia of Religion* Vol. 15. — New York: Macmillan Publishing House, 1987.

144. Ranaghan K. and D. Catholic Pentecostals. — Paulist Press, 1969. — p. 28, 157, 209.

145. Samarin W.J. Tongues of Men and Angels. — New York: The Macmillan Company, 1972. — p. 2.

146. Samarin W.J. Variation and Variables in Religious Glossalalia in Language and Society, 1972.

147. Schwab R.C. Let The Bible Speak... About Tongues. — Grand Rapids, Michigan: Kregel Publications, 1983.

148. Singer M.T. 6 Conditions for Thought Reform. [Электронный ресурс]. URL: http://www.csj.org/studyindex/studymindctr/study_mindctr_singer.htm.

149. Smith Ch.R. Tongues in Biblical Perspective referred to in Richard C. Schwab, Let The Bible Speak... About Tongues. — Grand Rapids, Michigan: Kregel Publications, 1983.

150. Smith J. Jr., History of the Church of Jesus Christ of Latter-Day Saints, 2 (Salt Lake City: Deseret News, 1902—1912).

151. Swartling G., Swartling P.G. Psychiatric Problems in Ex-Members of Word of Life // *Cultic Studies Journal*. — 1992. — Vol. 9, №1.

152. Synan V. The Origins of the Pentecostal Movement.

153. Wierwille V.P. New Dynamic Church. — New Knoxville, Ohio: American Christian Press, 1971.

154. Wierwille V.P. Receiving the Holy Spirit Today. — New Knoxville, Ohio: American Christian Press, 1972.

155. Williams J.L. Victor Wierwille and the Way International. — Chicago: Moody, 1979.

STARTING WITH HEDONISM AND ANOMIE, PASSING THROUGH ALCOHOL AND DRUGS, ENDING AT ECSTATIC PSEUDO-CHRISTIAN RELIGIOUS GROUPS: SOBRIETY AT ANY PRICE? MESSAGE 4

KAKLYUGIN N.V.

Cand. Med. Sci., psychiatrist-narcologist, Autonomous Nonprofit Organization «Dobroe serdtse. Kuban», Director; e-mail: psihodoctor@narod.ru

In accordance with the information provided in the summary to the State program «Combating Illicit Drug Trafficking», approved by the Government of the Russian Federation on 04.15.2014, although medical care provisions for drug addicts are available, effectiveness of nationwide efforts to curb illegal drug use remains inadequate. According to the Russian federal statistical data for 2012, the number of drug addicts staying in remission from 1 to 2 years was 8.8% and only 2.3% were withdrawn from clinical supervision due to the lasting five year remission. Data, provided by the developers of the subprogram №3 «Comprehensive rehabilitation and re-socialization of people using drugs and psychotropic substances for non-medical purposes», under the State program «Combating Illicit Drug Trafficking», show, that in 2012 our country had 3 state medical rehabilitation centers — independent institutions with 130 rehabilitation beds deployed. Furthermore, there were 8 more rehabilitation centers, based on specialized (Substance Abuse and Mental) clinics and 85 rehabilitation departments with the number of available beds totaling up to only 2111. Most of the existing drug treatment facilities in Russia provide patients only with detox services, which is clearly insufficient to achieve lasting abstinence. At the same time improving the state of mental health of the population through improved access to quality rehabilitation care, the establishment of social support to assist persons suffering from socially significant diseases, are the goals of the state healthcare policy of the Russian Federation as defined by the Federal Law №323 of 21.11.2011 «On the principles of health protection of citizens of the Russian Federation», the State Programme for the Development of the Russian Federation Healthcare System (Russian Federation Government Decree №2511-p of 24.12.2012) and the Concept of Healthcare Development in the Russian Federation for the Period up to 2020 (Decree of the Government of the Russian Federation №1662 from 17.11.2008). Development and implementation of innovative social rehabilitation programs for drug addicts is a task of paramount importance, considering the growth of consumption of so-called «synthetic», «designer» drugs. They have a pronounced psychotropic effect and contribute to the development of severe mental disorders and somatic pathology. Obviously, this type of program should be based on the results of the state of the art socio-psychological and anthropological research, the international scientifically justified implementation experiences, proven effectiveness and prevention of the destructive impact on mental and social status of the rehabilitated persons. Author investigates historical, psychological and psychiatric, cultural, sociological and geopolitical aspects of the neopentecostals phenomenon, a religious movement boasting the status of Russia's most successful project for implementation of socially oriented programs in the rehabilitation and re-socialization context for people using drugs and psychotropic substances for non-medical purposes.

Key words: anomy, hedonism, synthetic drugs, neopentecostals, charismatic movement, evangelical Christians, indoctrination, recruitment, rehabilitation, resocialization, sobriety, National system for rehabilitation and resocialization of those using drugs and psychotropic substances for non-medical purposes